

**Kajian Historis dan Peranan Pesantren
LDII Millenium Alfiena Nganjuk 1996-
2021**

Moh. Ashif Fuadi

**Pengelolaan Administrasi Birokrasi
Pada Masa Sultan Mahmud
Badaruddin II di Kesultanan
Palembang Darussalam Pada Tahun
1803-1821**

Sari Febriani

**Eksistensi Tarekat Naqsyabandi
Haqqani di Jakarta**

Retna Dwi Estuningtyas

**Kekisruhan di Cirebon Pada Abad XIX:
Suatu Gambaran dari Koloniaal
Verslag 1870 – 1880**

Lesi Maryani

**Dinamika Awal Aktivitas Nahdhlatul
Ulama Dalam Catatan Pers Masa
Kolonial 1925 – 1942**

Akhmad Saehudin

**Analisis Semiotika De Saussure Pada
Syair Pupujian Sunda Eling Eling Umat**

Kiki Esa Perdana

**Studi Eksperimental Penggunaan
Reaktor Microbial Fuel Cell (MFC)
dengan Membran Berongga Sebagai
Alat Memanen Energi Terbarukan dari
Variasi Limbah Organik**

Umi Nihayah & M. Ramdhan Kirom

ISSN 2621-4938
e-ISSN 2621-4946

THE INTERNATIONAL JOURNAL OF
PeGON
ISLAM NUSANTARA CIVILIZATION

Volume 7 . issue 1 . 2022



THE INTERNATIONAL JOURNAL OF
PeGON
ISLAM NUSANTARA CIVILIZATION
Vol. 7 - Issue 1 - 2022

The International Journal of Pegon: Islam Nusantara Civilization published by Islam Nusantara Center Foundation. This journal specialized academic journal dealing with the theme of religious civilization and literature in Indonesia and Southeast Asia. The subject covers textual and fieldwork studies with perspectives of philosophy, philology, sociology, antropology, archeology, art, history, and many more. This journal invites scholars from Indonesia and non Indonesia to contribute and enrich the studies published in this journal. This journal published twice a year with the articles written in Indonesian, Pegon, Arabic and English and with the fair procedure of blind peer-review.

Editorial Team

Editor-In-Chief

A. Ginanjar Syaban (*Director of Islam Nusantara Center*)

Managing Editor

Mohamad Shofin Sugito

Peer Reviewer

Abdurahman Mas'ud (*Ministry of Religious Affairs, The Republic of Indonesia*) Oman
Fathurrahman (*State Islamic University of Syarif Hidayatullah Jakarta, Indonesia*) MN.
Harissuddin (*State Islamic University of Jember, Indonesia*)
KH. Abdul Mun'im DZ (*The Vice General Secretary of PBNU*)
Farid F Saenong (*State Islamic University of Syarif Hidayatullah Jakarta, Indonesia*)
Ngatawi al Zastrouw (*University of Nahdlatul Ulama Indonesia*)
Islah Gusmian (*State Islamic University of Surakarta, Indonesia*)
Zainul Milal Bizawie (*Islam Nusantara Center Jakarta, Indonesia*)

Editors

Johan Wahyudi
Mohammad Taufiq
Ahmad Ali

Asistant Editors

Muhammad Anwar
Zainal Abidin
Zainul Wafa

ISSN 2621-4938

e-ISSN 2621-4946

Published by:

ISLAM NUSANTARA CENTER (INC)
Wisma Usaha UIN Syarif Hidayatullah Jakarta (BANK BNI) Lt. 2,
Jl. Ir. H. Juanda No. 95 Ciputat Tangerang Selatan Banten
<http://ejournalpegon.jaringansantri.com/ojs/>

 Islam Nusantara Center



TABLE OF CONTENTS

The International Journal of **PEGON**

Islam Nusantara Civilization

Vol. 7 - Issue 1 - 2022

Table of Contents	iii
KAJIAN HISTORIS DAN PERANAN PESANTREN LDII MILLENIUM ALFIENA NGANJUK 1996-2021 Moh. Ashif Fuadi	1
PENGELOLAAN ADMINISTRASI BIROKRASI PADA MASA SULTAN MAHMUD BADARUDDIN II DI KESULTANAN PALEMBANG DARUSSALAM PADA TAHUN 1803-1821 Sari Febriani	33
EKSISTENSI TAREKAT NAQSYABANDI HAQQANI DI JAKARTA Retna Dwi Estuningtyas	53
KEKISRUHAN DI CIREBON PADA ABAD XIX: SUATU GAMBARAN DARI KOLONIAAL VERSLAG 1870 – 1880 Lesi Maryani	73
DINAMIKA AWAL AKTIVITAS NAHDHLATUL ULAMA DALAM CATATAN PERS MASA KOLONIAL 1925 – 1942 Akhnad Saehudin	95
ANALISIS SEMIOTIKA DE SAUSSURE PADA SYAIR PUPUJIAN SUNDA ELING ELING UMAT Kiki Esa Perdana	119
STUDI EKSPERIMENTAL PENGGUNAAN REAKTOR MICROBIAL FUEL CELL (MFC) DENGAN MEMBRAN BERONGGA SEBAGAI ALAT MEMANEN ENERGI TERBARUKAN DARI VARIASI LIMBAH ORGANIK Umi Nihayah & M. Ramdhan Kirom	135

DINAMIKA AWAL AKTIVITAS NAHDHLATUL ULAMA DALAM CATATAN PERS MASA KOLONIAL 1925 – 1942

Akhmad Saehudin

Fakultas Adab dan Humaniora, UIN Syarif Hidayatullah Jakarta
akhmad.saehudin@uinjkt.ac.id

أبستراك

كبيججاكان فوليتيك إسلام دي هيندياً بيلاندا ميندوروغ فارا سارجانا مسلمين مينديريكان أوركانيساسي إسلام تيرماسوك نهضة العلماء، سيباكاي سالوران أكتيفيتاسيا. إيني ديلاكوكان أونتوك كيبرسمان دان واهانا فيرستوان. ديغان بيرأوركانيساسي، ماكا دافات مينچيفتكان كبراك بيرساما أونتوك ميغهندياري تودوهان ميلاكوكان أكتيفيتاس مينچوريپكان دالام هال كياكامان داري أوتوريتاس كولونويبال. دي سيسي لإين، فيران فيرس دالام ميليقتو كيكيباتان نهضة العلماء تيركولوغ بيسار. أوركانيساسي إيني دياغكاف ميمفويباي مودال فوليتيك دان كولتورال ياغ فينتيغ دالام ديناميك مسلمين دي هيندياً بيلاندا.

أرتيكيل إيني بيرأوقايا ميبوكوهكان سيجوملاه أكتيفيتاس نهضة العلماء ياغ ديريكام أوليه سورات كابار فادا ماسا كولونيال. ببيرافا بيريتا ياغ ديتيموكان چوكوف أونيك، كارينا ميليقتو أكتيفيتاس فيركومفولان إيني سامفوي دي تيغات دأبراه، سيفرتي دي كيديري دان سيماراغ. فينچاربان اينفورماسي ميغراه فادا تيكا أسفيك ياغ مينجادي فيرهاتيان نهضة العلماء أنتارا ١٩٢٥ هيفكا ١٩٤٢، ياكني ماسالاه كوغيريس الإسلام، ريتوال كياكامان دان ريسفون أناس كبيججاكان سيكولاه ليار.

ببیراڤا تیموآن میڠاراه فاڤا سیسی سیجاراه سوسیال ڤارې کیکیأتان نهضة العلماء. إبنی سیکالیکوس مینجادی چاتاتان فیڠکیر باکی هیستوریاوکرافی تیرداهولو، یاغ لیبیه باپاک میپوروت نهضة العلماء ڤالام کاچا ماتا سیجاراه ڤولیتیک. ببیریکال فاڤا میتوڤی فینیلیتیان سیجاراه، ڤیفیرولیه سوآتو باهان تیلاه کروبولوکیس یاغ ڤیکات ڤیغان نوآنسا سیجاراه سوسیال.

کاتا کونجی: الإسلام، ریتوال، فینیڤیڤیکان، سیجاراه

Abstrak

Kebijakan Politik Islam di Hindia Belanda mendorong para sarjana muslim mendirikan organisasi Islam, termasuk, Nahdhatul Ulama, sebagai saluran aktivitasnya. Ini dilakukan untuk kebersamaan dan wahana persatuan. Dengan berorganisasi, maka dapat menciptakan gerak bersama untuk menghindari tuduhan melakukan aktivitas mencurigakan dalam hal keagamaan dari otoritas kolonial. Di sisi lain, peran pers dalam meliput kegiatan NU tergolong besar. Organisasi ini dianggap mempunyai modal politik dan kultural yang penting dalam dinamika Muslim di Hindia Belanda.

Artikel ini berupaya menyuguhkan sejumlah aktivitas NU yang direkam oleh surat kabar pada masa kolonial. Beberapa berita yang ditemukan cukup unik, karena meliput aktivitas perkumpulan ini sampai di tingkat daerah, seperti di Kediri dan Semarang. Pencarian informasi mengarah pada tiga aspek yang menjadi perhatian NU antara 1925 hingga 1942, yakni masalah Kongres Al-Islam, ritual keagamaan dan respon atas kebijakan sekolah liar.

Beberapa temuan mengarah pada sisi sejarah sosial dari kegiatan NU. Ini sekaligus menjadi catatan pinggir bagi historiografi terdahulu, yang lebih banyak menyorot NU dalam kaca mata sejarah politik. Berbekal pada metode penelitian sejarah, diperoleh suatu bahan telaah kronologis yang dekat dengan nuansa sejarah sosial.

Kata Kunci: *Al-Islam, ritual, pendidikan, sejarah*

Abstract

Political Islamic policies in the Dutch East Indies encouraged Muslim scholars to establish Islamic organizations, including, Nahdhatul Ulama, as a channel of their activities. This is done for togetherness and a vehicle for unity. .by being organized, it can create a joint movement to avoid

accusations of suspicious activity in religious matters from the colonial authorities. On the other hand, the role of the press in covering NU activities is quite large. .this organization is considered to have important political and cultural capital in the dynamics of Muslims in the Dutch East Indies.

This article attempts to present a number of NU activities recorded by newspapers during the colonial period. .Some of the news found are quite unique, because they cover the activities of this association at the regional level, such as in Kediri and Semarang. .The search for information led to three aspects that were of concern to NU between 1925 and 1942, namely the issue of the Al-Islam Congress, religious rituals and the response to the illegal school policy.

Some findings point to the social history of NU activities. This is at the same time a marginal note for the previous historiography, which focused more on NU in the eyes of political history. .Armed with historical research methods, a chronological study material is obtained which is close to the nuances of social history.

Keywords: *Al-Islam, rituals, education, history.*

A. PENGANTAR

Nahdlatul Ulama (selanjutnya NU) merupakan salah satu organisasi massa Islam yang mewarnai sejarah Indonesia. Organisasi ini berakar dari tiga sumber, yakni kyai, santri dan pesantren. Dalam formasi gerakan Islam di Indonesia abad XX, Nahdlatul Ulama kerap diasosiasikan dengan kelompok Islam tradisional. Bahkan, organisasi ini kerap dihadapkan dengan Muhammadiyah yang dikategorikan sebagai salah satu organisasi Islam modern. Sebenarnya, penyebutan tradisional atau modern bukanlah menjadi objek yang menarik ditelaah. Yang justru penting dipahami adalah sejauh mana aktivitas organisasi ini berkembang.

NU didirikan pada 1926. Di tahun tersebut, kuasa kolonial sedang menunjukkan wajah yang tidak ramah bagi para aktivis Islam. Belum selesai tugas-tugas pemerintah menertibkan massa Islam yang tergabung dalam

Sarekat Islam dan Muhammadiyah, muncul lagi suatu kekuatan Islam yang tidak bisa dianggap remeh, yakni NU. Pandangan ragu-ragu pemerintah segera dialamatkan pada organisasi baru ini. Sama dengan organisasi Islam lainnya di Hindia Belanda, NU dianggap berpotensi menyebabkan paham yang berbahaya bagi kelangsungan penegakkan *rust en orde* negara Hindia Belanda.¹

Artikel ini akan memotret dinamika NU di masa-masa awal pendiriannya. Penulis membatasi kurun waktu dari awal organisasi berdiri, yakni 1925, sampai dengan 1942. Pembatasan ini dilatari oleh keinginan penulis untuk melihat perkembangan ini berdasarkan catatan-catatan dari masa-masa akhir pendudukan Belanda di Hindia. Catatan ini terekam di berbagai media, mulai dari jurnal, artikel koran, buku panduan dan lain-lain yang terbit atau ditulis di batasan kurun waktu yang dipilih, dan menggunakan bahasa Belanda.

Terdapat tiga tujuan penulisan artikel mengenai masa awal kegiatan NU ini. *Pertama*, memperkaya pemahaman pembaca tentang situasi sosial di tataran nasional maupun internasional yang melatarbelakangi kelahiran NU. *Kedua*, pembaca dapat memahami bagaimana sikap pemerintah Hindia Belanda terkait dengan pendirian NU serta orang-orang yang berkiprah di dalamnya. Hal ini penting, mengingat terdapat beberapa sumber yang dikutip dalam artikel ini ditulis oleh para penulis Belanda atau Indo-Belanda, yang justru melemparkan padangan inferior tentang keberadaan organisasi massa ini. *Ketiga*, untuk mendapatkan wawasan yang memadai tentang rekonstruksi sejarah NU di masa awal. Meskipun tidak semua informasi yang ditampilkan dalam artikel ini memberikan gambaran yang utuh tentang itu, namun setidaknya dapat memacu lahirnya kajian-kajian lain dengan tema serupa di masa depan.

B. METODE

Penulisan artikel ini didahului riset sejarah yang menggunakan metode penelitian sejarah. Metode penelitian sejarah terbagi dalam empat tahap kegiatan, yakni pencarian sumber, verifikasi data, interpretasi dan historiografi, dalam hal ini adalah penulisan artikel ini.

¹ Nathan John Franklin, "Islam and the Dutch in the East Indies: Oppression or Opportunity?," dalam *The European Legacy*, Vol. 25, No. 5, 2020, h. 572-587.

Penelusuran sumber dilakukan dengan metode studi kepustakaan, yakni dengan memperoleh sejumlah buku dan surat kabar yang diterbitkan di rentang tahun fokus kajian, yakni antara 1926 hingga 1942. sumber tertulis yang diproduksi di tahun-tahun tersebut, dalam ilmu sejarah, termasuk dalam sumber primer. Di samping itu, penggunaan sumber sekunder seperti buku dan artikel jurnal yang terbit belakangan, tetap digunakan, sebagai pengayaan analisa. Beberapa sumber primer didapat secara *online*, sedangkan sumber sekunder berasal dari koleksi pribadi atau buku-buku milik kolega penulis.

Setelah sumber terkumpul, maka tahap selanjutnya adalah melakukan verifikasi data. Dalam penelitian sejarah, dikenal dua jenis kritik, yakni kritik eksternal dan internal. Kritik eksternal menasar tentang kondisi fisik dari suatu teks. Hal-hal yang diperhatikan adalah model tulisan, tanda tangan, cap dan lain sebagainya. Oleh sebab surat kabar atau buku yang terbit antara 1926 hingga 1942 sebagian besar sudah merupakan versi cetak dan telah didigitalkan, maka pengamatan mengarah pada gaya penulisan dan bahasa yang digunakan. Sumber berbahasa Belanda tentu menjadi pilihan yang tepat untuk mengurai suatu informasi sejarah. Selain itu, perlu juga diperhatikan lembaga atau pihak penyedia sumber digital tersebut. Apakah penyedia memang mempunyai perhatian dalam perkembangan perluasan informasi sejarah, atau sekedar situs penyedia yang tidak mempunyai maksud pengembangan akademik.

Pemeriksaan kritik eksternal ditujukan pada isi dari suatu sumber tertulis. Apakah sumber tersebut memuat informasi palsu atau diragukan kebenarannya? Informasi semacam ini tentu akan tertolak sebagai sumber sejarah yang otoritatif. Setidaknya, jika terdapat perbedaan, maka harus dalam batas yang wajar, seperti perbedaan waktu peristiwa yang tidak terlampaui panjang dan lain sebagainya.

Setelah diperoleh sumber terpilih, langkah selanjutnya adalah melakukan interpretasi. Langkah ini bergantung pada penguasaan peneliti atas sumbernya. Informasi tertulis dijadikan bahan analisa untuk kemudian dikemas dalam pembahasan-pembahasan konten sejarah yang disesuaikan dalam tema tertentu, dan disusun secara kronologis.²

Langkah terakhir adalah penulisan artikel ilmiah. Penulisan sejarah cenderung pada gaya penulisan yang mengedepankan aspek kronologis.

² M.A.H. Treatises, "Manuscripts, Qualitative Analysis and Features on Vectors", dalam *Digital Histories*, 2020, h. 279.

Komentar atas sumber yang dipilih atau informasi terbuka untuk disampaikan, mengingat itu adalah bagian dari sistem analisa kesejarahan yang diterapkan.³

C. TEMUAN DAN DISKUSI

Masa lalu pendirian NU menempati jalur tersendiri dalam sejarah Indonesia. Organisasi ini tampil sebagai jalan alternatif bagi sekelompok Muslim yang lekat dengan kehidupan pesantren. Jaringan kyai dan santri yang belakangan mempertautkan sebagian saudagar menjadi piranti penting yang menggerakkan organisasi ini. Aktivitas NU di masa awal lebih banyak berpusat di Surabaya, namun pengaruh organisasi ini, terasa sampai di Batavia dan kota-kota penting di Jawa lainnya. Hal ini tidak terlepas dari penggerak utama organisasi ini yang berlatarbelakang pendidikan pesantren.

Menginjak 1926, kota-kota besar di Nusantara masih berada di bawah kekuasaan kolonial. Hampir tidak ada peristiwa besar yang dianggap mengganggu kepentingan penguasa kolonial. Meskipun demikian, protes bagi kebijakan-kebijakan yang dinilai merugikan penduduk pribumi atau umat Islam dilakukan dalam berbagai bentuk. Sarekat Islam dan Muhammadiyah menjadi organisasi Islam yang lebih dulu berkembang dan berupaya memperjuangkan kemaslahatan umat Muslim Nusantara. Oleh sebab dalam beberapa segi, pemimpinnya kerap berseberangan dengan guru-guru pesantren, maka sebagian kalangan pesantren mulai tergerak untuk mendirikan organisasi khusus yang mewadahi kepentingan umat Islam khususnya yang menganut mazhab empat (berhukum fikih pada ajaran Imam Syafi'i, Imam Maliki, Imam Hambali dan Imam hanafi) dalam menjalankan ibadah hariannya.

Di bawah ini, dipaparkan mengenai beberapa peristiwa penting yang terjadi dalam kurun 1926 hingga masa akhir pendudukan Belanda pada 1942. Dari penggalan-penggalan kisah ini, diharapkan ikut merekonstruksi aktivitas NU di masa pendudukan kolonial akhir.

1. *Kritik Atas Kongres Al-Islam*

Ketika Kekhilafahan Usmani dihapuskan pada 1924, terjadi perubahan yang besar di Tanah Hijaz. Abdul Aziz bin Saud, Raja Kerajaan Arab Saudi,

³ M. Dien Madjid, *Metode Sejarah: Teori dan Praktek* (Jakarta: Prenada, 2021) h. 104-135.

melakukan sejumlah kampanye militer di sejumlah kawasan di Arabia untuk menanamkan pengaruh politik sekaligus menyuarakan revivalisme Islam, dengan menyeru Muslim di sana untuk mengimani sumber Islam, al-Quran dan hadis, secara penuh dan berpaling dari ritual-ritual lain yang tidak mempunyai dasar dalam korpus utama Islam tersebut. Secara perlahan, pengaruhnya semakin membesar, tepatnya tatkala kekuatan ini berhasil menguasai Makkah dan Madinah.

Perubahan di Arabia menyulut bangkitnya gelora umat Islam dunia. Mereka membentuk komite di negeri-negeri Islam yang meskipun anggota serta namanya berbeda, namun dapat disamakan gagasannya, yakni ingin menyelamatkan kekhilafahan Islam. Pusat gerakan yang terbesar terdapat di Mesir. Dalam suatu terbitan berbahasa Belanda, disebutkan bahwa perkumpulan ini disebut *Chilafatcomité* atau Komite Khilafah. Komite semacam ini juga berdiri di Hindia (Nusantara). Umat Muslim Hindia cukup reaktif merespon perubahan politik di Timur Tengah, ditunjukkan dengan penyelenggaraan Kongres Al-Islam (*Al-Islam congressen*) yang membahas isu-isu kontemporer masa itu.⁴

Motoki Yamaguchi menegaskan bahwa ketika dunia sedang dikagetkan dengan terbenamnya kekhilafahan Usmani, Syarif Husein di Makkah tergerak untuk segera merebut wibawa sebagai pemimpin dunia Islam. Para ulama Al-Azhar pun menyelenggarakan suatu konferensi untuk menyiapkan khalifah yang baru. Dua fenomena tersebut menjadi bahasan aktual dalam Kongres Al-Islam Hindia.⁵ Sampai di sini, NU belum bereaksi. Di 1926, Abdul Aziz bin Saud mengambil alih kepemimpinan Syarif Husein.⁶ Era baru kepemimpinan di Hijaz membuahkan ancaman bagi para penganut ajaran Mazhab Empat, sehingga NU merasa perlu menyuarakan pembelaannya terhadap mereka yang merasa terancam dengan proyek purifikasi ajaran Islam, yang cenderung berseberangan dengan para penganut Mazhab Empat, yang sedang dikerjakan penguasa baru.⁷

⁴ *Bintang Islam*, edisi 25 Maret 1926, No. 6. Lihat juga Tim Penyunting, *Overzicht van de Inlandsche en Maleisisch-Chineesche pers, 1926, no 16, 22-01-1926* (Weltevreden: Drukkerij Volkslectuur, 1926) h. 88 – 89.

⁵ Motoki Yamaguchi, "Islamic School and Arab Association; Ahmad Surkati's Reformist Thought and Its Influence on the Educational Activities of Al-Irshad", dalam *Studia Islamika*, Vol. 23, No. 3, 2016, h. 449.

⁶ Christoph Baumer, "Lt Col Hamilton's 1917 Political Mission to Emir Abd Al-Aziz Al-Saud of Najd", dalam *Asian Affairs*, Vol. 52, No. 1, 2021, h. 130-154.

⁷ M. Solikhin, "Gerakan Pemikiran Dan Peran Tiga Ulama NU (KH Hasyim Asy'ari, KHR Asnawi Kudus, KH Wahhab Hasbullah) dalam Menegakkan *Ahl Al-*

Kongres Al- Islam cukup dikenal di dunia Islam internasional. Anggota kongres ini sempat diundang ke Mesir untuk ikut serta membahas persoalan Islam kala itu, namun tidak sampai berangkat di karenakan ada suatu kendala. Sultan Ibnu Saud sendiri juga pernah berencana mengundang anggota kongres ini untuk membahas dunia Islam, administrasi di Hijaz hingga seputar pemukiman di Mekkah dan Madinah. Menanggapi hal ini, Kongres Al-Islam di Bandung pada Februari 1926, menetapkan tiga nama yang menjadi delegasi Al-Islam ke Mekkah yakni HOS Tjokroaminoto, Mansoer dan Bakir.

Sebagian *Pak Jai van Soerabaija* atau para kyai dari Surabaya merasa tidak diindahkan oleh anggota Kongres Al-Islam lainnya. Penetapan tiga nama di atas, tanpa melibatkan para ulama tradisional dari Jawa Timur. Dalam hal ini, Belanda menyebut para kyai tersebut sebagai kelompok konservatif. Dalam suatu boklet yang ditulis dengan bahasa Arab, disebutkan bahwa kyai dari Surabaya tidak sepenuhnya meyakini kepemimpinan Sultan Arabia. Mereka khawatir jika semangat purifikasi Islam menyasar simbol-simbol penting umat Islam dunia seperti makam Nabi Muhammad. Latar belakang inilah yang menyebabkan para kyai Surabaya mendirikan Nahdhlatul Ulama (NU) yang diikat oleh kesamaan mazhab *Sjafingi* (Syafi'i).

Th. W. Juynboll menyebutkan bahwa Mekkah sejatinya merupakan wilayah yang banyak dihuni oleh penganut mazhab empat. Di sana, perbedaan mazhab dalam fiqih dapat ditekan sedemikian rupa sehingga tidak menimbulkan suatu kerusuhan sosial. Pemerintah setempat juga memberikan perlindungan bagi perkembangan mazhab-mazhab tersebut.⁸ Dengan datangnya paham Wahabi yang menolak tata pemahaman lama (Bermazhab empat), berpotensi pada timbulnya kerusuhan sosial di Mekkah. Peristiwa ini yang sejatinya tidak diinginkan oleh kelompok NU.

Kelompok NU segera melakukan persiapan untuk mengadakan pertemuan dengan Pihak Arab untuk membicarakan sejumlah persiapan penting menyangkut kepentingan para penganut Mazhab Syafi'i di dunia. Kelompok NU memberangkatkan dua utusan untuk bertemu dengan perwakilan Arabia. Mereka diterima dengan baik oleh Pangeran Mekkah dan Nejd (*vorst van Mekkah en Nedjz*) yang bersedia mendengarkan

Sunnah Wal-Jama'ah Annahdliyah Di Jawa Tahun 1926–1971”, dalam *Jurnal Theologia*, Vol. 27, No. 2, 2016, h. 331-364.

⁸ Th. W. Juynboll, *Hanleiding Tot De Kennis van De Mohammedaasche Wet* (Leiden: E. J. Brill, 1930) h. 22.

pembicaraan dua utusan dari Hindia itu. Para utusan menyampaikan bahwa bagi para penganut mazhab ini, beberapa peninggalan kuno, termasuk bangunan dan tata ritual adalah prinsip yang tidak bisa dirubah dan dihapuskan. Kelompok ini meminta agar pemerintah Hijaz memahami realita itu.

Dua utusan dari Jawa juga menitipkan permintaan dewan NU kepada pihak penguasa Mekkah yakni; 1) Dewan ulama Hijaz melindungi para pengamal syariat dari gangguan penganut ajaran yang berlainan di Hijaz; 2) Dewan juga menyediakan imam shalat Jumat yang bermazhab Syafi'i bagi penganut mazhab Syafi'i yang melangsungkan ibadah Jumat di Hijaz; 3) Pemerintah Hijaz menjamin bahwa orang dari Mekkah yang berpegian ke Madinah agar dilindungi dari ancaman pihak-pihak yang tidak senang dengan mereka (dilatarai oleh perbedaan pemahaman agama). Bagi pelaku yang kedapatan melakukan hal tersebut, agar dihukum setimpal. Bagi musafir yang mengalami ancaman pembunuhan agar diberikan kompensasi padanya; 4) Pemerintah Hijaz diminta merawat makam Nabi Muhammad; 5) Permintaan kejelasan tarif perjalanan dan pengangkutan barang dari Jeddah dan tarif lainnya; 6) Pelarangan para syekh dari Mekkah yang berdatangan ke Hindia untuk mencari orang yang ingin pergi ke Mekkah (kepentingan berhaji). Tindakan ini dapat menurunkan harga diri Muslim di Hindia yang juga berdampak pada membesarnya biaya ke Mekkah. Untuk mengawasi kelangsungan usulan-usulan ini, alangkah baiknya jika Komite Mekkah (*Mekkomité*) dibentuk.

Diberitakan bahwa NU mengirim telegram ke Pengeran Mekkah yang isinya menanyakan kapan kongres di Mekkah akan diadakan? Delegasi dari mana saja yang akan hadir dalam kongres itu? Jawaban telegram ini adalah berita tentang kongres itu akan diberitahukan kemudian dan akan dikabarkan lebih lanjut.

Dalam suatu terbitan *Bintang Islam* menyorot permintaan delegasi NU dengan ungkapan-ungkapan yang mengejek juga terkait permintaan sulit yang diajukan penganut Syafi'i. Terkait dengan permintaan memperbaiki administrasi Hijaz, tulisan di *Bintang Islam* ini menyebut bahwa tentu administrasi di Hijaz tidak seburuk di Kertopaten, Boto Poetih dan Giri. Kedua nama sebelumnya berhubungan dengan suatu kawasan kuno bernama

Girilaya. Adapun Giri, sekarang termasuk dalam bagian Gresik. Kota yang besar seperti juga Surabaya.⁹

Di mata pengamat Hindianis, seperti Hendrikus Colijn, NU merupakan organisasi yang gencar mempromosikan persatuan Asia. Layaknya Partai Sarekat Islam (PSI), yang melakukan hal tersebut, aktivitas NU juga mulai disorot oleh pemerintah kolonial. Meskipun NU diisi oleh sekelompok ahli Islam yang konservatif dan ortodoks, namun mereka juga mempunyai visi yang sama dengan PSI, yakni menyuarakan pembebasan dan semangat revolusioner. Muhammadiyah, organisasi massa Islam lainnya, juga banyak diisi oleh orang PSI. Ketiga organisasi Islam ini, kendati mempunyai perbedaan sudut pandang politik (Muhammadiyah bukan termasuk organisasi Politik, namun mempunyai kesamaan visi dengan PSI).¹⁰

Di mata Belanda, kelompok Islam tradisional, yakni yang berasal dari pendidikan di pondok pesantren, merupakan kelompok Muslim ortodoks. Mereka disebut juga konservatif, mengingat pola pemahaman mereka yang tidak sama dengan kelompok Islam modernis yang belakangan banyak tergabung dalam Kongres Al-Islam. Sebagian besar mereka hidup di wilayah pedesaan, namun banyak pula yang tinggal di perkotaan seperti di Yogyakarta dan Solo.

Kelompok Islam modernis dikenal sebagai kelompok yang ofensif menjemput perubahan. Salah satu yang disikapinya adalah menghimpun suara Muslim di Hindia Belanda untuk merespon kekhilafahan Islam yang jatuh di Turki dan menyambut revivalis Islam di Arab Saudi melalui Kongres Al-Islam. Kelompok Islam tradisional, utamanya yang tergabung dalam NU, tidak serta merta setuju dengan gagasan-gagasan yang disampaikan para tokoh Islam dalam kongres itu. Ini merupakan bukti bahwa mereka bukan hanya defensif dalam menyikapi suatu fenomena keislaman, melainkan juga ofensif. Sejatinya, umat Muslim yang tergabung dalam kongres Al-Islam merupakan perwakilan suara resmi umat Islam dari Hindia Belanda. NU yang menyatakan banyak keberatannya terhadap kongres ini menunjukkan bahwa organisasi ini tidak kolaboratif dengan kelompok

⁹ *Bintang Islam* edisi 25 Maret 1926, No. 6. Lihat juga Tim Penyunting, *Overzicht van de Inlandsche en Maleisisch-Chineesche pers, 1926, no 16, 22-01-1926* (Weltevreden: Drukkerij Volkslectuur, 1926) h. 88 – 89.

¹⁰ Hendrikus Colijn, *Koloniale Vraagstukken van Heden en Morgen* (Amsterdam: N.V. Dagblad en Drukkerij de Standaard, 1928) h. 23.

Muslim lainnya, yang juga dapat diartikan bahwa mereka dianggap bereberangan dengan sikap Muslim Hindia Timur.

NU berupaya memperjuangkan aktivitas para penganut mazhab empat yang terancam di Hijaz oleh Ibnu Saud. Cita-cita ini sepertinya tidak banyak digaungkan oleh peserta Kongres Al-Islam yang justru lebih condong membicarakan kekhilafahan Islam yang sudah jatuh. Mereka sedang berupaya menjalin kerja sama dengan penguasa Hijaz untuk mengatasi kepemimpinan di dunia Islam. Para anggota NU atau penganut Islam tradisional secara umum, adalah para penggiat pengelolaan masjid, rumah doa (majelis zikir), lembaga pendidikan Islam tradisional yakni pondok pesantren.¹¹

Sarekat Islam sebagai salah satu organisasi Islam terbesar, banyak mendapat masalah internal yang cukup membuat organisasi ini terseok-seok. Munculnya dua faksi dalam organisasi ini, yakni SI Putih dan SI Merah yang berafiliasi dengan komunisme membuat organisasi ini kian limbung. Suatu pemberitaan dalam *Bintang Timoer* terbitan 25 Oktober 1926 nomor 20, menyebutkan bahwa di wilayah Jawa Timur muncul sempalan SI lain yang juga memperkeruh keadaan di dalam SI, yakni Sarekat Biroe (*blauwe bond*). Anggota Sarekat Biroe adalah para ulama yang berafiliasi dengan NU.

Disebutkan bahwa Sarekat Biroe lahir berbarengan dengan diadakannya Kongres Al-Islam di Surabaya. Beberapa tokoh organisasi ini, yakni Ganaim al-Amir dari Mesir, K.H. Asnawi Kudus dan Kyai Abdulwahab menyelenggarakan suatu pertemuan publik di kota ini. Tujuan dari pertemuan ini adalah mengingatkan masyarakat untuk waspada dengan gerakan Wahabi serta menyebarkan kebencian kepada Sultan Abdul Azin bin Saud, Raja Arab Saudi, serta larangan untuk mengadakan perjalanan ke Mekkah (berhaji).

Kongres Al-Islam di Surabaya berlangsung selama tujuh hari. Di akhir acara, diadakan semacam pembacaan keputusan anggota kongres di Masjid Ampel. Setelah pertemuan itu, Kyai Asnawi Kudus menyayangkan banyak dari anggota Kongres Al-Islam yang tidak menganggap serius ancaman dari ajaran Wahabi yang berpotensi mengadakan pelarangan bagi paham-paham keislaman tradisional yang sebelumnya bebas dipraktekkan di Hijaz. Diceritakan bahwa Kyai Kudus ini mengingatkan pada anggota kongres dengan kemarahan. Salah satu ungkapan yang menyentak perhatian anggota

¹¹ D. Pol, *Midden Java te Zuiden* (Tanpa Tempat: Stichting Hoenderloo Zendingstudie-raad, 1939) h. 117 – 118.

kongres adalah anjuran darinya untuk tidak melakukan kunjungan ibadah haji bagi Muslim di Hindia Belanda dengan alasan kondisi politik yang tidak memungkinkan. Banyak dari anggota kongres, utamanya mereka yang menaruh simpati pada Kerajaan Saudi, yang menganggap ceramah Kyai Asnawi ini berpotensi memecah persatuan umat Islam Hindia Belanda.

Kelihatannya, penulis artikel tentang Sarekat Biroe ini adalah sosok yang membela kubu SI Putih. Dalam beberapa ulasannya ia menyayangkan sikap anggota Sarekat Biroe yang kerap berseberangan dengan keputusan kongres. Bahkan, mereka tidak segan untuk mengadakan pertemuan-pertemuan khusus yang akhirnya adalah memberikan penyadaran pada umat tentang bahaya kondisi politik di Hijaz dan pernyataan ketidaksetujuannya pada langkah-langkah pemurnian ajaran Islam yang ditempuh Kerajaan Ibnu Saud. Bahkan, ia menilai ungkapan yang diutarakan Kyai Asnawi sebagai ungkapan-ungkapan ilegal yang tidak seharusnya diucapkan oleh perwakilan umat Islam.

Pada Jumat Sore, Oktober 1926, diketahui anggota Sarekat Biroe berada di Babat. Di sana, mereka sempat terlibat pertikaian dengan pengurus SI dan Muhammadiyah lokal. Akar dari pertengkaran ini dipicu oleh adanya khutbah Jumat dari kyai setempat yang bernama Abdul Hamid yang mengingatkan ke jamaahnya bahwa Sultan Abdul Aziz bin Saud sejatinya tidak berpihak pada pengikut mazhab empat. Seorang pengurus SI merangkap sekretaris Muhammadiyah setempat, Sasmitohardjo, dengan lantang menyanggah ceramah Sang kyai yang intinya menganggap pernyataan itu tidak benar. Sanggahan ini membuat Sasmitohardjo segera dikerumuni jamaah yang lain bahkan dikabarkan ada yang hendak memukulnya. Pengurus SI itu pun segera melarikan diri. Dikabarkan, terdapat seorang anggota SI yang sudah tua, kira-kira berumur 70 tahun, pingsan dalam kerumunan itu.

Penulis artikel ini menuding banyak dari kalangan NU yang menjadi anggota Sarekat Biroe. Kyai Asnawi di Kudus, Kyai Abdulwahab di Surabaya, Ganaim dari Mesir, Kyai Abdulhamid di Babat dan Kyai Hashim di Jombang adalah para anggota Sarekat Biroe yang gemar menyebarkan tuduhan buruk tentang Keluarga Ibnu Saud dan orang-orang Wahabi.¹² Tidak hanya dalam bentuk pernyataan di artikel, kebencian NU terhadap ajaran Wahabi juga ditampilkan dalam bentuk cerita lucu. Dalam terbitan *Soeara*

¹² *Bintang Timoer*, edisi 25 Oktober 1926 nomor 20; lihat juga Tim Penyunting, *Overzicht van de Inlandsche en Maleisisch-Chineesche pers, 1926*, no 45, 06-11-1926 (*Weltevreden: Drukkerij Volkslectuur, 1926*) h. 217 – 219.

Perdamaian terdapat rubrik humor yang menyindir tentang pertentangan yang dibuat NU dengan ajaran Wahabi.¹³

Pada 1918, ketika masih tinggal di Kudus, Kyai Asnawi dianggap mendalangi kerusuhan yang menyebabkan ia dipenjara. Di tahun itu, ia dan beberapa santrinya sedang terlibat dalam proyek pembangunan Masjid Menara. Sebelumnya ia mendapat informasi bahwa akan ada pawai orang Cina yang rutenya melewati masjid tersebut. Ia pun menitip pesan kepada seorang pemimpin Cina untuk merubah rute karena dikhawatirkan akan mengganggu kelancaran pembangunan masjid. Peringatan itu tidak ditaati, rombongan pawai pun tetap melewati masjid yang dibangun Kyai Asnawi.

Beberapa saat kemudian, terjadi perkelahian antara orang Cina dengan orang Muslim yang sedang membangun Masjid Menara. Dalam kerusuhan ini, terdapat sebagian orang yang mengambil harta benda milik orang Cina. Tanpa disengaja, salah seorang dari mereka menumpahkan lampu minyak yang menyebabkan kebakaran yang menghancurkan rumah orang Cina dan orang Jawa. Petugas keamanan Belanda pun datang meredakan suasana dan menangkap sejumlah orang yang dianggap bersalah. Dalam pengusutan lanjutan, ditetapkan Kyai Asnawi sebagai salah seorang provokator kerusuhan dan ia dijatuhi hukuman penjara selama tiga tahun.¹⁴

Dalam bersikap, Kyai Asnawi merupakan sosok laki-laki yang memegang teguh hukum Islam. sikap anti-kolonialismenya terlihat saat ia menjelaskan tentang bagaimana posisi NU dalam bergaul dengan penguasa kolonial. Tidak hanya itu, ia menolak segala bentuk pengaruh barat, termasuk dalam berpakaian. Seorang pejabat tinggi Belanda, Charles Olke Van der Plas pernah meminta Kyai Asnawi untuk menjabat penghulu Kudus, namun ia menolaknya. Menurutnya, jika ia menjadi penghulu maka dalam menentukan kebijakan, maka harus menyesuaikan dengan kebijakan kolonial. Ia merasa tidak bebas menyuarakan kebenaran jika dikekang oleh suatu jabatan yang diberikan Pemerintah Belanda.¹⁵

2. *Ritus*

¹³ *Soeara Perdamaian*, edisi 7 – 14 dan 21 – 28 Oktober 1926 No. 36; lihat juga Tim Penyunting, *Overzicht van de Inlandsche en Maleisisch-Chineesche pers, 1926, no 45, 06-11-1926* (Weltevreden: Drukkerij Volkslectuur, 1926) h. 236 – 237.

¹⁴ A. Khoiril Anam, ed, *Kisah Ulama; Mendampingi Umat, Menggerakkan Kultur* (Depok: Pustaka Compass, 2015) hal. 74 – 76.

¹⁵ Anam, *Kisah Ulama ...*, h. 76 – 77.

NU merupakan organisasi yang kental dengan ekspresi tradisionalisme Islam. Paham ini begitu mendarah daging, sehingga membuat anggota organisasi ini memandang suatu fenomena keislaman yang dianggapnya baru dengan tatapan yang ragu-ragu, bahkan jika belum ada alasan agama yang jelas, lebih baik ditinggalkan. Ketetapan ini akan terasa lebih kaku manakala berhubungan dengan suatu keadaan atau fenomena yang didalamnya terdapat suatu pembaratan (westernisasi), seperti perayaan-perayaan modern untuk memperingati suatu kejadian penting.

Di masa kolonial, parade untuk memperingati suatu kejadian penting merupakan kegiatan yang biasa dilakukan oleh orang Belanda. Penggambaran akan hal ini bisa disaksikan dalam peringatan lahirnya Kerajaan Belanda atau yang disebut *Konings Dag*. Peringatan ini disemarakkan dengan gerak jalan berbagai kesatuan militer atau komunitas-komunitas tertentu guna meramaikan suasana. Sorak sorai dan lantunan musik keras menjadi bumbu-bumbu yang membuat perayaan penuh dengan suka cita.

Isra Mi'raj merupakan salah satu hari besar umat Islam. Pemerintah Hindia Belanda memberikan kelonggaran berupa perayaan peringatan peristiwa naiknya Nabi Muhammad ke langit ini namun dengan catatan hanya dilangsungkan di malam hari. Muhammadiyah, asosiasi umat Muslim yang identik dengan semangat modernisme Islamnya, berhasil meyakinkan pemerintah untuk mengizinkan perayaan Isra Mi'raj di siang hari dengan bentuk parade, lantunan gema takbir dan aneka ragam perayaan yang menyemarakkan peringatan tersebut. Izin itu pun diberikan dan sudah dilakukan di sejumlah kota besar di Jawa.

Salah satu perayaan Isra Mi'raj yang besar pernah berlangsung di Semarang pada 1932. Tercatat, sekitar 8000 orang ikut berpartisipasi dalam perayaan ini, yang terdiri dari orang dewasa, anggota pramuka dan anak-anak sekolah. Di malam hari, mereka diberi izin untuk melangsungkan pawai obor dan lampion. Ungkapan takbir (*allahuakbar*) membahana dalam setiap kesempatan. Iring-iringan parade peserta ini berakhir di suatu tanah lapang di belakang suatu gedung. Tempat lapang tersebut segera disesaki oleh peserta parade yang akan mendengarkan ceramah dari beberapa tokoh agama Islam.

Uniknya, tokoh NU Semarang sebagai organisasi massa yang kental dengan nuansa populisme justru melarang anggotanya untuk mengikuti parade di atas. Mereka beranggapan bahwa perayaan semacam ini tidak lebih dari upaya mengikuti Bangsa Barat. Meskipun secara fisik yang terlihat

adalah upaya meluaskan dan menunjukkan syiar Islam, namun esensinya adalah ingin mengikuti apa yang dilakukan oleh bangsa Barat, yakni dengan pengadaan parade dan pernak-pernik perayaan sebagaimana lazim ditemukan dalam parade orang-orang Belanda.¹⁶

Memupuk soliditas daalam bekerja tidak mudah dilakukan oleh suatu perkumpulan baru yang mengusung semangat besar atas dasar agama. Hal demikian juga dialami oleh NU yang di masa awal pendirannya, diterpa sejumlah masalah, termasuk keluarnya sejumlah tokoh dari dalam NU. Dikabarkan bahwa pada 1928, ketika Kyai Wahab Chasbullah pergi memimpin rombongan haji ke Mekkah, dua orang kyai memutuskan untuk mengundurkan diri dari NU, mereka adalah Kyai Faqih Sedajoe dan Kyai Dachlan Bondalem. Setelah itu, keduanya diketahui mendirikan perserikatan baru bernama *Raudhatul Ulama*. Alasan keduanya mengundurkan diri adalah dalam rapat-rapat, Sekretaris NU, hampir selalu memutuskan sesuai dengan kehendaknya sendiri. Kyai Hashim Tebuireng juga dianggap terlalu lemah mengontrol hal tersebut.

Penulis tentang berita di atas menyesalkan perpecahan di dalam tubuh NU. Ia menilai bahwa saat itu, organisasi ini sedang menghadapi ancaman-ancaman luar seperti menguatnya kristenisasi dan merebaknya aliran teosofi. Persatuan di kalangan ulama dibutuhkan untuk menangkah ancama tersebut. Penulisnya memberi masukan untuk melanjutkan atau mengikuti apa yang dilakukan Muhammadiyah.¹⁷

NU merupakan organisasi kemasyarakatan yang salah satu sokogurunya adalah kalangan pesantren. Lembaga pendidikan ini telah terbukti mampu menempa para pemuda Jawa menjadi sosok yang paham dalam beragam segi ilmu agama. Meskipun demikian, tidak selalu pesantren menjadi tempat berlabuh para pencari ilmu agama. Di Malang, terdapat sekolah modern Islam yang dikelola oleh Nahdhlatul Ulama yang bernama "Nahdhlatul Wathan". Sekolah ini sepertinya mengadopsi sistem penyelenggaraan pendidikan yang mengikuti sekolah Islam pada umumnya di tahun 1928, yakni seperti yang dibuka Muhammadiyah yang memadukan pengajaran klasik Islam dan modernisasi Eropa.

¹⁶ G. F. Pijper, *Fragmenta Islamica; Studien over Het Islamisme in Nederlandsch Indie* (Leiden: E. J. Brill, 1934) h. 146.

¹⁷ *Bintang Islam* edisi 25 Juni 1928, No. 12, lihat juga Tim Penyunting, *Overzicht van de Inlandsche en Maleisisch-Chineesche pers, 1928, Deel: II, 01-01-1928* (Weltevreden: Drukkerij Volkslectuur, 1926) hal. 1.

Di samping dikenal sebagai ahli hukum Islam, para kyai juga dipahami oleh pengamat Belanda sebagai guru mistik. Mereka yang menyanggah gelar sebagai ahli hukum Islam ortodoks (yang kerap dialamatkan pada kyai dari NU), menurut G. W. J. Drewes, merupakan agen yang membawa masyarakat ke alam kesadaran lain.¹⁸ Maksud dari ungkapan itu adalah para kyai adalah guru ilmu mistik Islam yang kerap memimpin pertemuan-pertemuan intim yang diisi dengan acara zikir bersama yang sifatnya khusus. Para murid kerap mendapatkan pengalaman gaib hasil dari kedekatan dengan sang guru.¹⁹

Selanjutnya, kyai juga dianggap menjadi sosok yang kerap menimbulkan keresahan umum melalui paham messianismenya. Dalam kepercayaan Jawa, pada suatu masa akan datang sosok yang disebut *Ratu Adil*²⁰, yakni seseorang yang mampu membawa masyarakat Jawa ke alam sejahtera dan terbebas dari derita akibat penjajahan kolonial Belanda.²¹ Bukan hanya itu, ia juga akan mendirikan kerajaan Tuhan yang menjanjikan kemakmuran dan keadilan bagi seluruh masyarakat. Paham ini berasal dari kepercayaan kuno tentang ramalan seorang Raja Kediri di masa lalu, yakni Jayabaya. Ia menulis ramalan-ramalan mengenai masa depan penduduk Jawa dalam suatu catatan yang dinamakan *Jangka Jayabaya*.²²

Para pengurus cabang NU di luar Surabaya, mulai aktif dalam pelbagai kegiatan masyarakat. Hal ini salah satunya ditunjukkan oleh para ulama NU di Semarang yang sempat diundang ke Masjid Besar Semarang untuk berdiskusi mengenai reaktualisasi peran penghulu pada 16 hingga 20 September 1929. Sebenarnya, para kyai NU memang bukan pendatang baru dalam diskusi keislaman yang dalam istilah Arab disebut *bahtsul masail*, yakni membahas suatu permasalahan dalam agama secara berjamaah disertai dengan rujukan-rujukan dari kitab-kitab tulisan para ulama klasik. Jadi, dalam kapasitasnya sebagai ahli hukum Islam, para kyai NU memberikan

¹⁸ G. W. J. Drewes, *Drie Javaansche Goeroe's* (Leiden: A. Vros, 1925) h. 6.

¹⁹ Claudia Seise, "Islamic Authority Figures and Their Religioscapes in Indonesia", dalam *Teosofia: Indonesian Journal of Islamic Mysticism*, Vol. 10, No. 1, 2021, h. 37-58.

²⁰ Drewes, *Drie Javaansche ...*, hal. 6.

²¹ Justus M. Van der Kroef, "The messiah in Indonesia and Melanesia", dalam *The Scientific Monthly*, Vol. 75, No. 3, 1952, h. 161-165.

²² Gusti Garnis Sasmita dkk. "Serat Jangka Jayabaya Relasi Sastra, Sejarah Dan Nasionalisme", dalam *Historia: Jurnal Program Studi Pendidikan Sejarah*, Vol. 6, No. 2, 2018, h. 391-402.

pandangan terkait bagaimana seharusnya penghulu dapat peran di era perubahan struktur politik Hindia Belanda.²³

Pemerintah kolonial merasa perlu untuk mengetahui aneka kegiatan NU khususnya di luar Surabaya. Pada 1938, dilaporkan bahwa di Kediri telah dibentuk pengurus wilayah Organisasi Ansor setempat. Organisasi ini merupakan sayap kepemudaan dari NU. Setelah dilakukan musyawarah, Syarif dipercaya memimpin organisasi ini, wakilnya bernama Choesaeni, yang menjabat sebagai sekretaris 1 adalah Affandi, dan sekretaris 2 adalah Abd. Rochim, bendahara dijabat oleh Moestamin, kepala komisaris adalah Mat Chosin. Para anggota komisaris antara lain Moechni, Noer, Djamali, Sanoesi dan Markidi.²⁴

Ansor menjadi salah satu organisasi kepemudaan yang populer di tahun-tahun berikutnya. Pada 25 Februari 1940, dilaporkan bahwa akan diselenggarakan konferensi distrik organisasi Ansor, yang diselenggarakan pada tanggal 26 sampai 28, sedangkan untuk rapat umum diadakan pada Sabtu malam tanggal 27 di Gedung GRI.²⁵ Sayang sekali, berita ini tidak menyebutkan di mana tempat penyelenggaraan konferensi ini.

Keberadaan Ansor tentu saja menepis pandangan bahwa NU hanyalah organisasi kumpulan para kyai tua yang kebetulan hanya bersatu di kala momen politik tertentu, seperti yang Drewes di atas. Keberadaan kaum muda Ansor setidaknya menjadi penanda bahwa organisasi ini telah memikirkan regenerasi, yakni dengan mendirikan lini kepemudaan, yang diisi oleh kader-kader muda NU. Di masa depan, para pengurus Ansor tersebut, diharapkan telah siap untuk menduduki kepemimpinan NU setempat.

3. Melawan “Goeroe-Ordonantie”

Pada 10 sampai 13 Oktober 1927, NU mengadakan suatu kongres di Surabaya. Kongres ini dihadiri sejumlah kyai ternama yakni Kyai Chasim (Kyai Hashim Asy’ari) dari Jombang, Kyai Dachlan dari Surabaya, Sekretaris yakni Hadji Cahssan dari Ngampel (Surabaya) dan Kyai Boerham selaku Bendahara. Dalam pertemuan ini dibahas sejumlah hal yakni masalah uang dalam pernikahan, pernyataan sikap atas kebijakan guru (*goeroe-ordonantie*) serta tugas-tugas penghulu. Dalam kesempatan ini, para anggota

²³ *e t nieuws van den da voor ederlandsch- ndi* , 13 September 1929.

²⁴ *De Indische courant*, 31 Desember 1938

²⁵ *De Locomotief*, 25 Januari 1940, h. 2.

kongres juga menunjukkan sikap antipati terhadap gelombang islamisme yang diramalkan akan semakin menunjukkan tajinya di Hindia Belanda.²⁶

Pesantren sebagai lembaga pendidikan agama tidak luput dari perhatian pemerintah kolonial. Mereka menganggap tempat ini lokus yang harus diawasi. Para guru agama harus dipastikan agar mengajarkan materi penanaman budi pekerti. Segala bentuk materi yang bermuara pada tumbuhnya paham yang merugikan kepentingan umum, agar ditindak dengan tegas.²⁷ Istilah tersebut sebenarnya merupakan penafsiran terhadap adanya paham Islam, seperti Pan-Islamisme, yang jelas dilarang beredar oleh Pemerintah Hindia Belanda.

Terkait dengan pesantren sebagai tempat belajar agama, nyatanya bukan hanya digunakan sebatas aktivitas itu saja. Pijper mengakui bahwa NU merupakan organisasinya para sarjana Islam klasik yang mempunyai jaringan luas di Nusantara. Ia memotret suatu tradisi pesantren di Kalimantan Selatan yang ternyata mempunyai kesamaan dengan yang ditemukannya di Jawa. Para murid mempunyai ketersambungan hubungan ilmu dengan guru-guru di Kalimantan Selatan. seorang murid tidak cukup hanya belajar dengan satu guru agama. Banyak dari para murid ini kemudian menjadi mufti atau penghulu. Beberapa tahun sebelum penerbitan buku Pijper (1934), diketahui bahwa NU berkembang pesat di Kalimantan Selatan.²⁸

Juynboll menegaskan bahwa murid pengkaji fiqih atau ajaran Islam lainnya di Jawa bagian pedalaman, hampir seluruhnya terintegrasi dengan kehidupan pesantren. Mereka lazim juga disebut dengan santri. Di sini mereka belajar dan tinggal bersama dengan teman-temannya, juga dengan guru-gurunya. Mereka belajar di ruangan yang khusus untuk berkumpul dan membahas suatu perkara agama dengan gurunya. Terkadang, suasana belajar seperti ini juga dilakukan di kediaman gurunya. Bangunan pesantren mengadopsi fungsi tempat belajar dan ruang tidur, utamanya bagi para santri. Bagi mereka (ilmuwan Barat) yang pernah mengunjungi tempat ini, tentu akan merasakan aura kesalehan. Orang Eropa yang tidak mempunyai

²⁶ Tim Penyunting, *Overzicht van de Inlandsche en Maleisisch-Chineesche pers, 1927, no 43, 22-10-1927* (Woltevrede: Drukkerij Volkslectuur, 1927) h. 175 – 176.

²⁷ Departement van Binnenlandsch Bestuur (Nederlandsch-Indi), *Mohammedaansch-inlandsche zaken = Perkara agama Islam Boemipoetera* (Batavia: Drukkerij Ruygok & Co, 1920) h. 9.

²⁸ Pijper, *Fragmenta*, hal. 63.

pemahaman yang memadai tentang kehidupan santri dan pesantren, menyebut tempat ini sebagai “sekolah pendeta” (*priester-scholen*).²⁹

Elemen utama yang menghidupi NU adalah santri dan para gurunya (kyai). Komunikasi dialogis yang harmonis, sebagaimana yang ditemukan di pesantren antara santri dan gurunya, ikut mempengaruhi tradisi komunikasi di NU. Hubungan guru dan murid kerap menjadi ikatan yang bertahan lama, dan dimanfaatkan pula untuk memperluas jaringan NU. Jawa Timur, tempat kelahiran NU, merupakan wilayah dengan banyak pesantren-pesantren besar yang mempunyai jaringan kyai-santri yang kaya di Jawa maupun luar Jawa. Hubungan ini dengan sendirinya juga tersambung dengan sesama aktivis NU di masa awal.

Pendidikan di pesantren merupakan cara populis yang dapat ditempuh oleh masyarakat kelas menengah ke bawah. Sekolah-sekolah yang dibuka pemerintah Hindia Belanda hanya diperuntukkan bagi anak-anak Eropa maupun anak-anak para priyayi. Mereka yang kebetulan bukan berasal dari keluarga priyayi, hampir dipastikan tidak mempunyai akses pendidikan modern Eropa.

Dalam pesantren, stratifikasi ras dan sosial tidak digunakan. Mereka yang ingin belajar di sini, diterima dengan terbuka. Baik santri yang berasal dari keluarga kaya maupun miskin diperlakukan setara. Lembaga pendidikan ini, meskipun lebih mengarah pada pendidikan agama, merupakan sarana bagi seseorang untuk meningkatkan taraf kehidupannya. Dengan sendirinya, pesantren menjadi lawan yang sepadan bagi pendidikan kolonial yang terkenal selektif dan eksklusif.³⁰

Seorang calon guru agama yang ingin memberikan materi pengajian harus mendapat persetujuan dari Kepala distrik. Di hadapannya, sang calon guru diminta untuk menjelaskan latar belakang keilmuannya, tempat pengajiannya, pengajaran tarekat yang kemungkinan diselenggarakan, nama kitab yang dikaji dalam tarekat itu dan lain sebagainya. Sang calon guru baru bisa mendapatkan sertifikat gurunya jika sudah dipastikan bahwa ia bersedia berkelakuan baik dan tidak melibatkan diri dari segala bentuk pemikiran maupun aktivitas yang berpotensi merusak ketenteraman umum. Dipastikan

²⁹ Juynboll, *Hanleiding ...*, hal. 28.

³⁰ Auliya Ridwan, "Colonial Politics of Power and Cultural Identity Development of Islamic Education Vis-À-Vis European Education in The Netherlands East Indies Periods," dalam *Marâji: Jurnal Ilmu Keislaman*, No. 2, Vol. 2, 2016, h. 228 – 229.

juga bahwa tidak ada laporan dari instansi lainnya tentang perbuatan yang tidak terpuji yang mungkin pernah dilakukannya.³¹

Tentu saja, peraturan di atas berseberangan dengan NU yang awal pendiriannya menggagas kebebasan pengajaran Islam. Kuatnya jaringan pesantren yang melibatkan unsur kyai dan para santrinya menjadi salah satu indikator bahwa organisasi ini merupakan tempat bagi sekumpulan ahli agama yang tidak menyebarkan paham Pan-Islamisme, karena sudah memiliki perangkat budaya pengajaran Islam yang endemik dengan lingkungan Jawa.³² Belakangan, sikap penolakan NU terhadap keputusan Kongres Al-Islam, memperteguh anggapan bahwa NU tidak melibatkan diri dengan politik global dunia Islam yang di masa itu lekat dengan gelora Pan-Islamisme.

Dalam harian *Al eemeen handels lad voor ederlandsch- ndi* tertanggal 20 September 1929, diberitakan tentang suatu kongres NU yang dihelat di Surabaya. Salah satu yang menjadi pertimbangan serius adalah mendirikan suatu lembaga pendidikan NU yang perhatian terhadap sekolah-sekolah NU yakni pesantren berikut nasib para kyai dan gurunya. Ini adalah suatu langkah penting yang diambil dalam rangka melindungi status para guru NU secara hukum dari jeratan sekolah liar. Meskipun tidak diakui oleh negara, setidaknya dengan memupuk semangat persatuan di antara guru agama NU, dalam menimbulkan rasa percaya diri untuk tetap menyelenggarakan pendidikan sebagaimana yang telah berjalan di suatu pesantren.³³

Dari tiga hal yang dibahas di atas, didapat suatu keterangan bahwa pers masa kolonial tertarik dengan aktivitas-aktivitas yang dilakukan para pengurus NU. Ini tidak bisa dilepaskan dari persentuhan NU dengan para santri dan masyarakat bawah, sebagai eksistensi penduduk Hindia Belanda. Mungkin saja, masalah di perkotaan dapat diselesaikan pemerintah kolonial dengan cepat, namun jika terkait masalah pedesaan, maka para kyai NU lah yang mempunyai peran sentral. Dengan merekam aktivitas mereka di surat kabar, setidaknya pengawasan dan penginformasian pada publik terkait aktivitas NU dapat diketahui secara luas.

³¹ Departement, *Mohammedaansch ...*, h. 14 – 15.

³² Mark Woodward, "Resisting Salafism and the Arabization of Indonesian Islam: a contemporary Indonesian didactic tale by Komaruddin Hidayat," dalam *Contemporary Islam*, Vol. 11, No. 3, 2017, h. 237-258.

³³ *Algemeen handelsblad voor ederlandsch- ndi*, 20 September 1929.

Diketahui pula bahwa ladang kegiatan NU mengambil sisi kooperatif dengan kebijakan kolonial. Ini bukan dimaksudkan bahwa para kyai NU tunduk pada eksistensi Belanda, melainkan hanya sebatas agar apa yang dilakukan tidak memancing terjadinya huru hara yang berujung pada larangan berkegiatan. Paradigma menggiring arus, sejatinya perlu digunakan sebagai strategi agar tujuan-tujuan sosial dari NU dapat terselenggara dengan baik.

D. KESIMPULAN

Berdirinya NU di Surabaya mendapat sorotan yang tajam dari Pemerintah Hindia Belanda. Sebagai organisasi Islam yang memiliki perhatian besar terkait kelangsungan hidup Muslim Hindia Belanda, pengawasan atas NU dianggap perlu dilakukan pemerintah. Hal ini dikarenakan pemerintah juga mempunyai kepentingan tersendiri terkait bagaimana menata masyarakat. Sebisa mungkin kekuatan Islam harus mampu digiring agar tidak melulu melakukan perlawanan. NU mempunyai tugas besar untuk meyakinkan publik dan pemerintah bahwa kehadirannya jauh dari kekhawatiran itu.

Pada perkembangannya, NU berupaya merespon sejumlah isu aktual agar tidak menimbulkan kegoncangan di ranah publik. Polemik dalam tubuh Kongres Al-Islam, masalah ritual serta pendidikan Islam tradisional di pesantren, menjadi sebagian dari banyak objek yang dikerjakan NU di masa awal. Yang menjadi keunikan, adalah cara NU yang tidak ofensif menentang kebijakan Pemerintah Hindia Belanda, mereka berhasil menempatkan diri agar aktivitas organisasinya tidak terendus sebagai suatu ancaman bagi tatanan *rust en orde*, namun mempunyai visi yang berkepanjangan.[]

ريفيرونيسي

Anam, A. Khoirul, ed. *Kisah Ulama; Mendampingi Umat, Menggerakkan Kultur*, Tangerang Selatan: Pustaka Compass, 2015.

Colijn, Hendrikus. *Koloniale Vraagstukken van Heden en Morgen*, Amsterdam: N.V. Dagblad en Drukkerij de Standaard, 1928.

- Departement van Binnenlandsch Bestuur (Nederlandsch-Indi),
Mohammedaansch-inlandsche zaken = Perkara agama Islam Boemipoetera, Batavia: Drukkerij Ruygok & Co, 1920.
- Drewes, G. W. J. *Drie Javaansche Goeroe's*, Leiden: A. Vros, 1925.
- Juynboll, Th. W. *Hanleiding Tot De Kennis van De Mohammedaasche Wet*,
Leiden: E. J. Brill, 1930.
- Madjid, M. Dien. *Metode Sejarah: Teori dan Praktek*, Jakarta: Prenada,
2021.
- Pijper, G. F. *Fragmenta Islamica; Studien over Het Islamisme in
Nederlandsch Indie*, Leiden: E. J. Brill, 1934.
- Pol, D. *Midden Java te Zuiden*, Tanpa Tempat: Stichting Hoenderloo
Zendingsstudie-raad, 1939.
- Tim Penyunting, *Overzicht van de Inlandsche en Maleisisch-Chineesche
pers, 1928, Deel: II, 01-01-1928*, Weltevreden: Drukkerij
Volkslectuur, 1926.
- Tim Penyunting, *Overzicht van de Inlandsche en Maleisisch-Chineesche
pers, 1927, no 43, 22-10-1927*, Weltevreden: Drukkerij
Volkslectuur, 1927.
- Tim Penyunting. *Overzicht van de Inlandsche en Maleisisch-Chineesche
pers, 1926, no 16, 22-01-1926*, Weltevreden: Drukkerij
Volkslectuur, 1926.
- Tim Penyunting. *Overzicht van de Inlandsche en Maleisisch-Chineesche
pers, 1926, no 45, 06-11-1926*, Weltevreden: Drukkerij
Volkslectuur, 1926.

Jurnal

- Baumer, Christoph. "Lt Col Hamilton's 1917 Political Mission to Emir Abd
Al-Aziz Al-Saud of Najd", dalam *Asian Affairs*, Vol. 52, No. 1,
2021.
- M.A.H. Treatises, "Manuscripts, Qualitative Analysis and Features on
Vectors", dalam *Digital Histories*, 2020.
- Nathan John Franklin, "Islam and the Dutch in the East Indies: Oppression
or Opportunity?.", dalam *The European Legacy*, Vol. 25, No. 5,
2020.
- Ridwan, Auliya. "Colonial Politics of Power and Cultural Identity
Development of Islamic Education Vis-À-Vis European
Education in The Netherlands East Indies Periods," dalam
Marâji: Jurnal Ilmu Keislaman, No. 2, Vol. 2, 2016.

- Sasmita, Gusti Garnis dkk. "Serat Jangka Jayabaya Relasi Sastra, Sejarah Dan Nasionalisme", dalam *Historia: Jurnal Program Studi Pendidikan Sejarah*, Vol. 6, No. 2, 2018.
- Seise, Claudia. "Islamic Authority Figures and Their Religioscapes in Indonesia", dalam *Teosofia: Indonesian Journal of Islamic Mysticism*, Vol. 10, No. 1, 2021.
- Solikhin, M. "Gerakan Pemikiran Dan Peran Tiga Ulama NU (KH Hasyim Asy'ari, KHR Asnawi Kudus, KH Wahhab Hasbullah) dalam Menegakkan *Ahl Al-Sunnah Wal-Jama'ah Annahdliyah* Di Jawa Tahun 1926–1971", dalam *Jurnal Theologia*, Vol. 27, No. 2, 2016.
- Van der Kroef, Justus M. "The Messiah in Indonesia and Melanesia", dalam *The Scientific Monthly*, Vol. 75, No. 3, 1952.
- Woodward, Mark. "Resisting Salafism and the Arabization of Indonesian Islam: a contemporary Indonesian didactic tale by Komaruddin Hidayat," dalam *Contemporary Islam*, Vol. 11, No. 3, 2017.
- Yamaguchi, Motoki. "Islamic School and Arab Association; Ahmad Surkati's Reformist Thought and Its Influence on the Educational Activities of Al-Irshad", dalam *Studia Islamika*, Vol. 23, No. 3, 2016.

Surat Kabar (sumber primer)

- Bintang Islam*, edisi 25 Maret 1926, No. 6.
- Bintang Timoer*, edisi 25 Oktober 1926 No. 20
- Soeara Perdamaian*, edisi 7 – 14 dan 21 – 28 Oktober 1926 No. 36
- Bintang Islam* edisi 25 Juni 1928, No. 12.
- Het nieuws van den da voor ederlandsch- ndi* , 13 September 1929.
- De Indische courant*, 31 Desember 1938
- De Locomotief*, 25 Januari 1940.
- Al emeen handels lad voor ederlandsch- ndi* , 20 September 1929.

كاجيبان هيستوريس دان فيرانان فيساتترين
ل د ا ا ميلينياوم ألفينا غانجوك ١٩٩٦
٢٠٢١
محمد عصفى قعدى

فيغلولان ادمينيستراسي بيروكراسي قادا
ماسا سلطان محمود بدار الدين ٢ دي
كيسولتانان قاليمباغ دار السلام قادا تاهون
١٨٠٣-١٨٢١
ساري فيبرياتا

ايسيسيستينسي تاريكات نقشبندي حقتى دي
جاكارتا
ريتنا دوي ايستونيقتياس

كيكيسروهان دي چيرييون قادا اباد-٢٠
سواتو كامباران داري كولونيال فيرسلانك
١٨٨٠-١٨٧٠
ليسي مرياني

ديناميكا اوال اكتيفيتاس نهضة العلماء دالام
چاتاتان فيرس ماسا كولونيال ١٩٢٥-١٩٤٢
احمد شيخ الدين

اناليسيس سيميويوتيك دي ساوستوري قادا
شاير فوجييان سوندا ايلغ ايلغ اومات
كيكي ايسا فيردانا

ستودي ايسقفيريمينتال فيغكونان رياكتور
ميچروبيال فويل چيل (م ف چ) ديغان
ميمبران بيروغكا سيباچاي آلات ميمانتين
اينيركي تيرباروكان داري فارياسي ليمباه
اورپاتيڪ
امى نهايه دان محمد رمضان كيريم

ISSN 2621-4938
e-ISSN 2621-4946

THE INTERNATIONAL JOURNAL OF
PeGON
ISLAM NUSANTARA CIVILIZATION

Volume 7 . issue 1 . 2022